

نماز جنازہ کے بعد دعا کرنے پر انعامات کی تقسیم

# بَذْلُ الْجَوَائِزِ عَلَى الدَّعَاءِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَائِزِ

— ۱۳۱۱ھ —

مصنف

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

# بَذْلُ الْجَوَائِزِ عَلَى الدُّعَاءِ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَائِزِ

(نماز جنازہ کے بعد دُعا کرنے پر انعامات کی تقسیم)

مجلد ۶۴ استفتاء از کانپور

بشرف ملاحظہ جامع المعقول والمنقول واقف الفروع والاصول حضرت مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب مدظلہ العالی، پس از تسلیم معروض، براہ کرم اس کا جواب جلد مرحمت فرمائیے گا۔ والتسلیم محمد عبد الوہاب از کانپور، مدرسہ فیض عام۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ان دونوں جو بلاد دکن وغیرہ میں یہ امر مروج ہے کہ بعد سلام نماز جنازہ قبل تفرق صفوف یعنی امام و مقتدی دونوں رُوبِ عقبہ اسی ہیئت معلومہ صلاۃ جنازہ پر قائم رہتے ہیں اور میت کے حق میں چند دُعائیں و سورۃ فاتحہ وغیرہ پڑھ کر بخشتے ہیں آیا یہ امر شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ امید کہ اس کا کافی جواب بحوالہ عبارات کتب معتبرہ مذہب حنفیہ مرحمت ہو۔ بینواتوجروا۔

## الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله عجب الدعوات و افضل الصلاة و اكمل التحيات على ملاذ الاحياء و معاد الاموات خالص  
 الله کے نام سے شروع نہایت مہربان، رحم والا۔  
 سب خوبیاں خدا کے لئے جو دعائیں قبول فرمانے والا ہے، اور بہتر درود، کامل ترین تحیتیں ہوں ان پر جو زندوں کی پناہ گاہ، مردوں کا مرجع، خالص اور

الخیر ومحض البرکات فی الحیاة  
الاولی والحیاة العلیی بعد السمات  
وعلى الله وصحبه کرمی الصفات  
ما بعد ما ضی وقرب ات  
امین۔

محض خیر و برکت ہیں دنیا کی زندگی میں اور بعد  
موت کی بالاتر زندگی میں، اور ان کے بزرگ  
صفات والے آل و اصحاب پر، جب تک کوئی  
گزرنے والا دور اور آنے والا قریب ہوتا ہے۔  
الہی قبول فرما۔ (ت)

اد ا خرماء فاخر حضرت مفیض المفاخر شہر ربیع الآخر ۱۳۱۱ ہجری میں اس مسئلہ کے متعلق ایک  
سوال بعض اہل علم و سنت نے ممبئی سے بھیجا جس کا اجمالی جواب قدرے تحقیق حدیثی پر مشتمل دیا گیا، اب کہ  
۱۲ رجب المرجب ۱۳۱۱ھ کو یہ سوال کا پورہ درسہ فیض عام سے آیا اس میں صورت نازلہ شکل مسئلہ ممبئی سے  
جدا ہے، وہاں یہ تھا کہ بعد نماز جنازہ کے صفوف توڑ کر یہ دعا اللهم لا تحرصنا اجرة وثقتنا بعده واغفر لنا  
ولنا یا مثل اس کے کی جاتی ہے، یہاں یوں ہے کہ قبل تفرق صفوف روبرو قبلہ اسی بیات معلومہ پڑھتے  
رہتے ہیں الخ اداے حق افتاء کو بس تھا کہ اس صورت خاصہ کا حکم لکھتا مگر ممکن کہ فتویٰ نظر گاہ عامہ تک پہنچے  
اور فقیر کو تجربہ ہے کہ بہت عوام تمایز صورت سے غفلت کرتے اور بعض ناظرین قصداً بھی انھیں غلط میں ڈالتے ہیں،  
لہذا ایسی جگہ ہمیشہ پوری بات کا ذکر کرنا مناسب کہ من لہ یعرف اہل زمانہ فہو جاہل (جو اپنے  
زمانہ والوں سے نا آشنا ہو وہ جاہل ہے۔ ت) وہاں تحقیق حدیثی تھی یہاں بعونہ عزوجل ایک مقدمہ  
تمہید کر کے تنقیح فقہی سے کام لیجئے کہ باوصف تکرار، تکرار بھی نہ ہو اور ایضاً مرام و راحت اور یا م بھی مجاہدہ تعالیٰ  
نہایت کو پہنچے فاقول وبالله التوفیق وبہ الوصول الی ذری التحقیق (تو میں کہتا ہوں  
اور خدا ہی کی جانب سے توفیق ہے اور اسی کی مدد سے بلندی تحقیق تک سائی ہے۔ ت) سلفاً وحلفاً  
ائمہ اہلسنت وجماعت رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنابہم کا اجماع ہے کہ اموات مسلمین کے لئے دعا محبوب  
اور شرعاً مطلوب، نصوص شرعیہ آیہ وحدیثاً بارہ دعا۔ ارسال مطلق و اطلاق مرسل پر وارد جن میں کسی  
زمانہ کی تعلیل و تجرید نہیں کہ فلاں وقت تو مستحب و مشروع ہے اور فلاں وقت ناجائز و ممنوع۔  
چند حدیثیں فتویٰ اولیٰ میں گزریں، یہاں بعض احادیث تازہ ذکر کردوں کہ فیض و عطائے حضرت رسالت  
علیہ الصلوٰۃ والتحیۃ محدود نہیں۔

حدیث ۱: حضور پر نور سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اکثر الدعاء۔ المحاکم فی مستدرک عن دعا بکثرت کمر۔ اسے حاکم نے مستدرک میں حضرت ابن عباس  
لہ المستدرک علی الصحیحین کتاب الدعاء مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱/۵۲۹



رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا اور اسے صحیح کہا۔ امام سیوطی نے بھی اس کے صحیح ہونے کا نشان (رمز) لگایا۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما وصحاحہ  
وسر مزالامام السیوطی لصحتہ۔

جب تم میں سے کوئی شخص دُعا مانگے تو بکثرت کرے کہ اپنے رب سے ہی سوال کر رہا ہے۔ اسے ابن جہان نے اپنی صحیح میں اور طبرانی نے معجم الاوسط میں ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے بسند صحیح روایت کیا۔

حدیث ۲: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:  
اذا سأل احدکم فلیکثر فانما  
یسأل ربہ۔ ابن جہان فی صحیحہ و  
الطبرانی فی الاوسط عن امہ المؤمنین  
الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بسند  
صحیح۔

اقول یہ حدیث سوال و مستول دونوں میں تکثیر کی طرف ارشاد فرماتی ہے مستول میں یوں کہ بہت کچھ مانگے، بڑی چیز مانگے کہ آخر ربِ قدیر سے سوال کرتا ہے، اور سوال میں یوں کہ بار بار مانگے، بکثرت مانگے کہ آخر کریم سے مانگ رہا ہے، وہ تکثیر سوال سے خوش ہوتا ہے بخلاف ابنِ آدم کے کہ بار بار مانگنے سے جھنجھلا جاتا ہے فللہ الحمد و حمدہ (تو خدا سے یکتا ہی کے لئے ساری خوبیاں ہیں۔ ت)

حدیث ۳: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

دُعا بکثرت مانگ کہ دُعا قضاء مبرم کو ٹال دیتی ہے۔ اسے ابوالشیخ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

اکثر من الدعاء فانت الدعاء یسود  
القضاء المبرم۔ ابوالشیخ عن انس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ۔

اقول اس معنی کی تحقیق کہ یہاں قضاء مبرم سے کیا مراد ہے، فقیر نے اپنے رسالہ ذیل المدعی لاحسن الدعاء میں ذکر کی۔

حدیث ۴: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

بیشک اللہ تعالیٰ نے برکت رکھی آدمی کی اس حاجت میں جس میں وہ دُعا کی کثرت کرے۔ اسے بیہقی نے

لقی باریک اللہ لرجل فی حاجۃ اکثر الدعاء  
فیہا۔ البیہقی فی الشعب و الخطیب

۱۔ مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط باب سوال العبد حوائجہ کلہا الخ مطبوعہ دار الکتاب بیروت ۱۵۰/۱۰

۲۔ کنز العمال بحوالہ ابی الشیخ عن انس رضی اللہ عنہ حدیث ۳۱۲۰ ۶۳/۲ ۳۔ موسۃ الرسالہ بیروت ۶۳/۲  
۴۔ شعب الایمان ذکر فصول فی الدعاء مطبوعہ دار الکتب العلمیۃ بیروت ۲/۲

فی التاریخ عن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
 شعب الایمان میں اور خطیب نے تاریخ میں حضرت  
 جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث ۵: کثرت دُعائے گہرا کر دعا چھوڑ دینے والے کو فرمایا، ایسے کی دعا قبول نہیں ہوتی۔ فرماتے ہیں  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باثم أو قطعية  
 رحم ما لم يستجمل قيل يا رسول الله ما الاستجمال  
 يقول قد دعوت وقد دعوت فلم اريد استجيب لي  
 فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء مسلم  
 عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه واصل  
 الحديث عند الشيخين وابن داود و  
 الترمذي وابن ماجة جميعا عنه و  
 في الباب وغيره۔

یہاں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے موجود ہے اور اس باب میں اس کے علاوہ اور حدیثیں ہیں۔ (ت)  
 حدیث ۶ و ۷: حدیث حسن میں تصریحاً ارشاد فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

اطلبوا الخير دهركم كله وتعرضوا لنفحات  
 رحمة الله فان الله نفحات من رحمة  
 يصيب بها من يشاء من عباده۔ ابو بکر  
 بن ابی الدنيا في الفرج بعد الشدة و  
 الامام الاجل عارف بالله سيدى محمد  
 الترمذی في نوادر الاصول والبيهقي في  
 شعب الایمان وابونعيم في حلية  
 الاولياء عن انس بن مالك وفي الشعب

لے صحیح مسلم شریف کتاب الذکر والدعاء  
 لے نوادر الاصول الاصل الرابع والثمانون والمائة في طلب الخير مطبوعہ دار صادر بیروت ص ۲۲۳  
 ۳۵۲/۲ مطبوعہ نور محمد اصح المطابع کراچی

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہما و  
تقدم نحوه للطبرانی فی المعجم الکبیر  
عن محمد بن مسلمۃ رضی اللہ تعالیٰ  
عنه فی الفتوی الاولی قال العامری حسن  
صحیح اقول وقول حسن صحیح  
لما ساریت من تعدد طرقہ وقد حسن الشیخ  
محمد حجازی الشعرانی حدیث  
المعجم الکبیر۔

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی روایت کیا۔  
اور اسی کے ہم معنی حدیث طبرانی کی معجم کبیر کے حوالے  
سے حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت  
پہلے فتویٰ میں گزر چکی ہے۔ عامری نے کہا یہ  
حدیث حسن صحیح ہے۔ اقول اور میرا اسے حسن کہنا  
اچھا اور درست ہے، کیونکہ اس کے متعدد طریق  
ہیں۔ اور شیخ محمد حجازی شعرانی نے معجم کبیر کی حدیث  
کو حسن کہا ہے۔ (ت)

یہاں تو بکھار دیا صرف اطلاق بلکہ صراحتہ تعلیم زمانہ ہے جس میں نماز جنازہ سے قبل و بعد متصل و منفصل  
سب اوقات قطعاً داخل، تو جس وقت دعا کیجئے بلاشبہ عین مامور بہ اور حسن فی حد ذاتہ ہے، تو جب تک  
کسی خاص وقت کی ممانعت شرع مطہر سے ثابت نہ ہو منع و انکار حکم شرع کا رد و ابطال ہے۔ اب وہ  
عدم نقل خصوص و عدم ورود خاص کا مشکوفاً جس سے حضرات منکرین امثال مسائل میں اکثر مغالطہ دیتے  
ہیں، رأساً ہباءً منشور ہو گیا کہ جب یہ تصریح تعلیم امر شرع وارد تو جمیع ازمناہ تحت امر داخل، پھر کسی خاص  
میں عدم ورود کیا معنی، یہ استناد اگر ہو گا تو ایسا ہو گا کہ زید کے اگرچہ قرآن عظیم میں اقیسوا الصلوۃ  
وغیرہا بصیغہ عموم وارد مگر خاص میرا نام لے کر حکم کہاں ہے تو منہج پر فریفت نماز کا ثبوت نہیں۔ آپ سے  
ذی ہوش سے یہی کہا جائے گا کہ جب عام نازل تو تو بھی داخل۔ اگر مدعی خروج ہے خروج ثابت کر۔  
غرض ایسا مکابہ تو مقیاس الجنون کے اعلیٰ نمبر سے کچھ ہی درجے گھٹا ہو گا۔ ہاں یہ ضرور ہے کہ حسن فی ذاتہ کو  
کبھی خارج سے کوئی امر مزاحم حسن عارض ہوتا ہے، جو کسی خاص مادہ میں اس کا دعویٰ کرے وہ مدعی ہے  
باثبوت اس کے ذمہ ہے۔ پھر ظاہر کہ عارض اپنے عروض ہی تک مزاحم رہے گا زائل ہوتے ہی اصل حسن  
کا حکم عود کرے گا کمالاً یخفی علی من لہ ادنی نصیب من عقل مصیب (جیسا کہ ہر اس شخص پر  
واضح ہے جسے عقل صحیح کا کوئی بھی حصہ نصیب ہوا ہے۔ ت) اس مقدمہ و افحہ کے بعد ان کلمات فقہاء  
پر نظر ڈالئے جن سے بے مایہ صاحبوں کو دھوکا ہوا ہو شیار لوگ دانستہ عوام کو مغالطہ دیں۔

اقول عامۃ کتب میں یہ عامہ اقوال ہرگز اطلاق و ارسال پر نہیں کہ بعد نماز جنازہ مطلقاً دعا کو  
مکروہ لکھتے ہیں، اور کیونکر لکھتے کہ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ و ائمہ سلف و خلف  
کے اقوال و افعال کثیرہ متواترہ اور خود انھیں فقہاء کی تصریحات و افروہ و کلمات متظاہرہ۔ خلاصہ یہ کہ نصوص شرعیہ



اجماع اُمت اس تعمیر و اطلاق کے زور پر شاہد عدل ہیں، معلوم نہیں حضرات منکرین کے یہاں زیارت قبور نماز جنازہ کے بعد ہوتی ہے یا پیشگی ہو لیتی ہے، اگر بعد ہی ہوتی ہے تو شاید اُس وقت دعائے اموات میں جو احادیث و اقوال علماء و فقہائے قدیم و حدیث وارد ہیں اپنے ظہور بین کے سبب اظہار سے غنی ہوں اطلاق کا تو کوئی محل ہی نہ تھا۔ ہاں انھوں نے تفسیر کی اور کہا ہے سے کی بلفظ قیام یعنی یہ کہا کہ نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے قیام برائے دعا نہ کرے نہ یہ کہ بعد نماز جنازہ دعا ہی نہ کرے۔ جامع الرموز میں ہے: لا یقوم داعی الہ (میت کے لئے دعا کرتے ہوئے نہ ٹھہرے۔ ت) ذخیرہ کبریٰ و محیط وقنیہ میں ہے: لا یقوم بالدعاء بعد صلاة الجنازة (نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے۔ ت) کشف الغطاء میں ہے: قائم نشود بعد از نماز برائے دعا کذا فی اکثر الکتاب (نماز کے بعد دعا کے لئے نہ ٹھہرے، ایسا ہی اکثر کتابوں میں ہے۔ ت) اُسی میں منقول ہے: منع در کتب بلفظ قیام واقع شدہ (مکتبوں میں ممانعت بلفظ قیام کے ساتھ آئی ہے۔ ت) تو مانع مطلق اگر ان اقوال سے استدلال کرے صریح مخالف سے تمسک و استناد کرے گا و لکن النجدیۃ قوم یہ بھلون (مگر نجدیہ ایسی قوم ہے جس کے پاس علم نہیں۔ ت)

**ثرا قول و بالله التوفیق** (پھر میں کہتا ہوں، اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) اب نظر بلند تدقیق پسند تنقیح مناط میں گرم جولاں ہوگی کہ وہ کیا قیام ہے جس کی قید سے فقہاء یہ حکم دے رہے ہیں۔ آخر نفس دعا اصلاً صالح ممانعت نہیں۔ نہ وہ خود اس کے نفس پر حکم کرتے ہیں، شاید کھڑے ہو کر دعا منع ہو یہ غلط ہے،

قال الله تعالى يذکرون الله قیاما وقع ودا  
وعلى جنوبهم وقال تعالى وانه لما قام  
عبد الله يدعوه کادوا یكونون علیه  
الله تعالیٰ فرماتا ہے: وہ کھڑے بیٹھے اور لیٹے  
الله کا ذکر کرتے ہیں۔ اور الله تعالیٰ فرماتا ہے:  
بے شک جب وہ بندہ خدا اس سے دعا کرتا کھڑا ہو

۲۸۳/۱	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم ایران	فصل فی الجنازہ	جامع الرموز
ص ۵۶	مطبعہ مشترکہ بالہما نندیرہ (انڈیا)	باب الجنازہ	لہ قنیہ
ص ۴۰	مطبع احمدی دہلی	فصل ششم نماز جنازہ	لہ کشف الغطاء
			لہ ایضاً

لبداۃ۔  
تو معلوم ہوتا ہے کہ اس پر نہ بد نہ ٹوٹ پڑیں گے (ت)  
شاید خاص میت کے لئے استنادہ و عامیہ ہو، یہ بھی غلط۔ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سے کھڑے ہو کر میت کے لئے مروی۔ خود فقہاء فرماتے ہیں، قبر کے پاس کھڑے ہو کر دعا سنت ہے —  
فتح القدير میں ہے :

المعہود منها (ای من السنة) لیس الا  
تربا من تھا والدعاء عندھا قائما کما  
کانت یفعل رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فی الخروج الی البقیعۃ۔  
سنت سے معہود صرف قبروں کی زیارت ہے اور  
وہاں کھڑے ہو کر دعا کرنا جیسے بقیع تشریف لے جانے  
کے وقت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا  
عمل مبارک تھا۔ (ت)  
مسک المتقسط میں ہے :

من آداب الزیادة ان یسلم ثم یدعوا  
قائما طویلا ھه ملخصا۔  
زیارت قبور کے آداب سے یہ ہے کہ سلام کرے  
پھر کھڑے ہو کر دیر تک دعا کرے ھه ملخصاً (ت)

شاید یہ محالعت صرف نماز جنازہ کی حالت میں ہو، بعد دفن اجازت ہو۔ یہ بھی غلط۔ ہم نے فتویٰ  
اولیٰ میں حدیث صحیحین ذکر کی کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے نعش مبارک امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے گرد ہجوم کیا اور چار طرف سے احاطہ کر کے کھڑے ہوئے امیر المؤمنین شہید کے لئے دعائیں  
کرتے رہے۔ پھر سب سے قطع نظر تجھے تو اس عارض میں مزاحمت حسن و ایراث قبیح کی صلاحیت بھی ہو،  
یا خواہی نخواہی یونہی مزاحم ہو جائے گا۔ آخر قیام میں کیا خصوصیت ہے کہ اس کا انضمام دعائے میت کو  
کہ شرعاً مطلوب و مندوب مطلقاً مکروہ و معیوب کر دے گا۔ اب نظر نے ان سب احتمالات کو ساقط پا کر  
اتنا ہجوم کر لیا کہ کوئی معنی خاص مقصود ہے جو مناط و منشاء حکم ہو سکے۔ پھر وہ ہے کیا اس کے لئے اس  
نے باریک راہ تدقیق نکالی اور معانی قیام و مناسج کلام و دلائل احکام پر نگاہ ڈالی معانی قیام و دو نظر  
آئے : برپا استادن کہ مخالف خفتن و نشستن ہے (یعنی پاؤں پر کھڑا ہونا جو سونے بیٹھنے کے مخالف  
ہے۔ ت) اور توقف و درنگ کہ مخالف مقابل مجتہد و شباب ہے،

۱۹ / ۲۲ القرآن

باب الشہید

مطبوعہ فوریر رضویہ سکھر

۱۰۲ / ۲

۳۳۳-۳۳۴ من العربیۃ بیروت  
۳۳۳-۳۳۴ من العربیۃ بیروت



كما بيناه في الفتوى الاولى ومنه قول  
القائل :-

ولا يقوم على ذل يراد به

الا اذ لان غير النجد والموتد

فليس المراد ان حمار النجد

عند ارادة الذل به يقوم ولا يقعد

بخلاف غيره وان يقعد انما

اراد ان الحمار النجدى يرد و

يصبر على الذل اما غيره فلا يرضى

به -

جیسا کہ ہم نے اسے پہلے فتوے میں بیان کیا اور  
اسی سے شاعر کا یہ شعر ہے :-

اُس ذلت پر جس کا اس کے ساتھ ارادہ کیا جائے  
قائم نہیں رہتے مگر دو ذیل تر نجد کا گدھا اور اس  
کے باندھنے کا کھوٹا۔

اس کا یہ مطلب نہیں کہ جب نجد کے گدھے  
کے ساتھ ذلت کا ارادہ کیا جاتا ہے تو وہ کھڑا  
رہتا ہے بیٹھتا نہیں ہے اور دوسرا بیٹھ جاتا ہے  
بلکہ مقصود یہ ہے کہ نجدی گدھا ذلت پر دائم و صابر  
رہتا ہے اور دوسرا ذلت سے راضی نہیں ہوتا۔

مناہج کلام بھی دو قسم پائے، کہیں تو بعد صلاۃ الجنائزہ کی تخصیص ہے کما فی اکثر العبادات  
المذكورة (جیسا کہ اکثر مذکورہ عبارتوں میں ہے۔ ت) اور کہیں حکم مطلق کما فی عبارة القهستانی  
(جیسا کہ قہستانی کی عبارت میں ہے۔ ت) بلکہ کہیں قبل نماز کے بھی صاف تصریح،

فی کشف الغطاء و پیش از نماز نیز بدعاۃ الیتد  
زیرا چہ دعا میکند بدعائیکہ کہ او فروا کبر است  
بہودن دعا یعنی نماز جنازہ کذا فی التجنیس  
کشف الغطاء میں ہے، اور نماز سے پہلے بھی  
دعا کے لئے نہ کھڑا ہوا اس لئے کہ اسے وہ دعا  
کرتی ہے جو اس دعا سے زیادہ وافر اور بڑی ہے  
یعنی نماز جنازہ، ایسا ہی تجنیس میں ہے۔ (ت)

حالانکہ پیش از نماز دعا خود احادیث صحیحہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت و قد مر  
بعضها فی الفتوى الاولى (بعض حدیثیں پہلے فتوے میں گزر چکیں۔ ت) اور کھڑے ہو کر دعا بھی  
صحابہ کرام سے گزری، دلائل احکام بھی دو ملے، کہیں نماز جنازہ میں زیادت کا شبہ کما فی المحيط  
والقنیۃ وغیرہما (جیسا کہ محیط اور قنیۃ وغیرہما میں ہے۔ ت) کہیں یہ کہ ایک بار دعا کر چکا  
کما نقل عن وجیز انکوردی (جیسا کہ وجیز انکوردی سے منقول ہے۔ ت) یا اس سے افضل  
دعا کرے گا کما مر عن التجنیس (جیسا کہ تجنیس کے حوالے سے گزرا۔ ت) اب جو اصول و

فروع شرع پر نظر کیجئے تو ایک بار دعا کرنے یا آئندہ دعائے افضل کا قصد رکھنے کو منع و انکار دعا میں اصلاً مؤثر نہ پایا ورنہ ایک بار سے زیادہ دعا جائز نہ ہوتی یا مکروہ ٹھہرتی، حالانکہ نصوص متواترہ و اجماع امت سے اس کی تکثیر محبوب، یا نماز پنجگانہ کے بعد دعا ممنوع و مکروہ قرار پائے گی کہ قعدہ اخیرہ میں دعا کر چکا ہے حالانکہ احادیث میں اس کا حکم اور زمانہ اقدس سے تمام مسلمین کا اس پر عمل بلکہ قعدہ اخیرہ میں دعا مسنون نہ ہوتی کہ فاتحہ میں اس سے افضل و اکمل دعا ہو چکی، خاص محل سخن میں نظر کیجئے تو خود میت کے لئے بھی قبل از نماز جنازہ و بعد از نماز دونوں وقت دعا فرمانا اور اس کا حکم دینا حضور پر نور سید یوم النشور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت کما اسلفنا فی الفتوی الاولی (جیسا کہ ہم نے پہلے فتوے میں بیان کیا۔ ت) حضور والا صلوات اللہ تعالیٰ وسلامہ علیہ نے خیال نہ فرمایا کہ ایک بار تو ہم دعا کر چکے ہیں یا افضل و اکمل دعا فرمانے والے ہیں۔ معہذا ان وجہ پر قیام و قعود سب یکساں، کیا بیٹھ کر دعا کرے گا تو یہ بات نہ رہے گی کہ افضل دعا کر چکا ہے یا کر نوالا ہے تو کیا قید قیام پر تغافل کتب غلط و تغلیط ہے یا یہ دلائل دعویٰ سے بیگانہ۔ ایسی مہمل وجہ پر کلام علماء کا حمل جس سے وہ نصوص متواترہ و اجماع امت اور خود اپنی تصریحات کثیرہ اور نیز انسانی کلام و تطابق دلیل و دعویٰ سے صراحتہً دور پڑیں ان کی شان میں کھلی گستاخی اور معاذ اللہ ان کے کلام کو کلام مجاہدین سے ملحق کر دیتے ہیں جب نظر صحیح نے بعونہ تعالیٰ سب کانٹے راہِ حق سے صاف کر لئے۔ قائد توفیق کے مبارک ہاتھ میں ہاتھ دے کر حکم بالجزم کیا کہ اس قسم کے اقوال میں قیام معنی وقوف و درنگ ہی ہے۔ اتنا کہتے ہی بجز اللہ تعالیٰ سب اعتراض و اشکال دفعہ آٹھ گئے اور بات میزان شرع و عقل پر پوری بیج گئی، فی الواقع نماز کے علاوہ کسی دعائے طویل کی غرض سے تجہیز جنازہ کو درنگ و تعویق میں ڈالنا شرع مطہر ہرگز پسند نہ فرمائے گی۔ تکثیر دعا بیشک محبوب ہے مگر اس کے لئے تعویق مطلوب نہیں جس طرح جنازہ پر تکثیر جماعت قطعاً مطلوب ہے مگر اس کے لئے تاخیر محبوب نہیں، جیسے بعض لوگ میت جمعہ کے دن دفن و نماز میں تاخیر کرتے ہیں تاکہ بعد میں جماعت عظیم شریک جماعت جنازہ ہو۔ تنویر الابصار میں ہے :

کرہ تاخیر صلاتہ و دفنہ لیصلی علیہ  
جمعہ عظیم بعد صلاة الجمعة  
اس خیال سے کہ نماز جمعہ کے بعد ایک عظیم جماعت  
نماز جنازہ میں شریک ہوگی نماز جنازہ اور دفن میں  
تاخیر کرنا مکروہ ہے۔ (ت)

غرض شرع مطہر میں تعجیل تجہیز بتا کید تمام مطلوب اور بے ضرورت شرعیہ اس کی تاخیر سے مانعت اور

نماز کے علاوہ و شرعاً ضروری و واجب نہیں جس کے لئے قیام و درنگ پسند کریں۔ شرع میں جتنی دعا ضروری تھی یعنی نماز جنازہ، وہ ہو چکی یا ہونے والی ہے تو اس کے سوا اور دعائے طویل کے لئے کیوں رکھ چھوڑیں، بھلا اللہ یہ معنی ہیں کلام علماء کے کہ دعا ہو چکی یا ہونے والی ہے ہلکذا ینبغی ان ینفہم الکلام واللہ ولی المہدایۃ والانعام (کلام علماء۔ اسی طرح سمجھنا چاہئے اور خدا ہی ہدایت و انعام کا والی ہے۔ ت۔) اور واقعی جو اس معنی قیام پر کلام فرمائیں ان کا مطلق رکھنا کما فعل الشمس القہستانی (جیسا کہ شمس قہستانی نے کیا۔ ت) یا بالتصریح قبل وبعد نماز دونوں وقت کو لے لینا کما صنمہ الامام البرہان الفرغانی (جیسا کہ امام برہان الدین فرغانی نے کیا۔ ت) کچھ بے جا نہ ہوا بلکہ یہی احسن و ازین تھا کہ بایں معنی قیام قبل و بعد کسی وقت پسندیدہ نہیں اگرچہ اس تقدیر پر عبارات غیر معللہ بشبہ زیادت میں تفسید بعد کا یہ منشا ٹھہرا سکتے ہیں کہ قبل از نماز عادیہ جنازہ مہیا نہیں ہوتا۔ امور ضروریہ غسل و کفن جاری ہوتے ہیں تو اس وقت دعائے طویل میں حرج نہیں کہ تاخیر بغرض دعا نہ ہوگی بخلاف بعد نماز کہ غالباً کوئی حالت منتظرہ لے چلنے سے مانع نہیں ہوتی اور کلام فقہاء اکثر امور غالبہ پر مبتنی ہوتا ہے،

ومع هذا فالوجه الاظهر عند جميع المقيدات من القسم الاتی فانه هو الافعد الادق کما لا یخفی۔ اس کے باوجود زیادہ ظاہر صورت یہ ہے کہ تمام قیدوں کو قسم آئندہ سے شمار کیا جائے، اس لئے کہ وہ زیادہ مطابق و موافق ہے، جیسا کہ واضح ہے (ت)۔

یہ اس قسم اقوال پر کلام تھا۔ رہی قسم اول یعنی جن کلمات میں تخصیص بعدیت اور شبہہ زیادت سے تمسک ہے اقول و باللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) بدیہیات جلیہ سے ہے کہ یہاں مطلق بعدیت کا ارادہ ہرگز وجہ صحت نہیں رکھتا کہ استحالات سالفہ کے علاوہ نفس تعلیل ہی اس سے آئی کیا آج نماز ہو چکی کل استادہ دعا کرو، تو نماز میں کچھ بڑھا دینے کا اشتباہ ہو، لا حرج بعدیت بلا فاصل ہی مقصود، جس میں نقص صفوف و تفرق رجال برودہ اولی داخل کہ جب صفیں کھل گئیں لوگ ہٹ گئے تو اس کے بعد کسی فعل کو نماز میں زیادت سے کیا مشابہت رہی،

کما بینا فی الفتوی الاولی و هو بین بنفسہ عند اولی النہی وان تلبغ زیادۃ فاستمع لما یبتلی۔ جیسا کہ ہم نے اسے پہلے فتوے میں بیان کیا، اور اہل عقل کے نزدیک وہ خود ہی واضح ہے۔ اور اگر مزید وضاحت مطلب ہو تو بیان آئندہ بغور سنو۔ (ت)

صحیح مسلم شریف میں ہے سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز جمعہ پڑھی، سلام امام ہوتے ہی سنتیں پڑھتے کھڑے ہو گئے، امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بلا کر



فرمایا :

لا تعد لما فعلت اذا صليت الجمعة فلا  
تصلها الصلاة حتى تكلم او تخرج فان  
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
امرنا بذلك ان لا نوصل صلوة بصلوة  
حتى ننكلم او نخرج

اب ایسا نہ کرنا جب جمعہ پڑھو تو اسے اور نماز سے  
نہ ملاؤ یہاں تک کہ بات کرو یا اس جگہ سے ہٹ  
جاؤ کہ ہمیں حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ ایک نماز دوسری نماز سے  
نہ ملائیں یہاں تک کہ کچھ گفتگو کریں یا جگہ سے  
ہٹ جائیں۔

علماء فرماتے ہیں وصل سے نہی اس لئے ہے کہ ایک نماز دوسری نماز کا تتمہ نہ معلوم ہو، جمعہ میں دو رکعت  
پر زیادت نہ موبہوم ہو۔ امام اجل ابو زکریا نووی منہاج میں فرماتے ہیں :

افضلہ التحول الی بیتہ والا فموضع اخر  
من المسجد او غیرہ لیکثر مواضع سجودہ  
ولتفصل صوراۃ النافلة عن صوراۃ  
القریضۃ

بہتر تو یہ ہے کہ گھر جا کر پڑھے، ورنہ مسجد ہی میں یا  
بیرون مسجد کسی اور جگہ پڑھے تاکہ اپنی سجدہ گاہوں  
کی تعداد بڑھا سکے اور تاکہ نفل کی صورت فرض کی صورت  
سے جدا ہو جائے۔ (ت)

مولانا علی قاری مرقاة میں فرماتے ہیں :

(اذا صليت الجمعة) ہی مثال اذ غیرہا  
کذلك، ویؤیدہ ما یاقی من حکمة  
ذلك کذا ذکرہ ابن حجر، ویحتمل ان  
ذکر الجمعة بعد خصوص الواقعة  
للتاکید الزائد فی حقہا، لاسیما  
ویوہم انه یصلی اربعاً وانہ الظہر،  
وهذا فی مجتمع العام سبب  
للایہام (فلا تصلها، بصلوة

(جب نماز جمعہ پڑھو) یہ بطور مثال ہے اس لئے  
کہ غیر جمعہ کا بھی یہی حکم ہے، اس کی تائید اس سے  
ہوتی ہے جو اس کی نکت بیان کی گئی ہے۔ اسے  
ابن حجر نے ذکر کیا۔ اور ہو سکتا ہے کہ جمعہ کا ذکر  
اس لئے ہو کہ اس کے بارے میں زیادہ تاکید ہے،  
خصوصاً اس میں یہ وہم ہو سکتا ہے کہ وہ چار رکعت  
ظہر پڑھ رہا ہے۔ اور یہ فعل مجمع عام میں وہم پیدا  
کرنے کا سبب ہوگا۔ (تو اسے اور نماز سے نہ ملاؤ

حتى تكلم ) ای احدا من الناس فان  
به يحصل الفصل لا بالتكلم بذكر  
الله (او تخرج) ای حقیقتہ او حکما  
بان تاخر عن ذلك المكات و  
المقصود بهما الفصل بين الصلاتين  
لئلا يوهم الوصل فالامر للاستحباب  
والنهي للتنزيه <sup>له</sup> اھ ملخصا۔

یہاں تک کہ کلام کر لو) یعنی کسی آدمی سے بات کر لو  
اس لئے کہ فرق اسی سے ہوگا، کلام بہ ذکر الہی سے  
فرق نہ ہوگا (یا اس جگہ سے نکل جاؤ) یعنی حقیقتہ،  
اس طرح کہ مسجد سے باہر چلے جاؤ۔ یا حکماً۔  
اس طرح کہ اس جگہ سے ہٹ جاؤ۔ دونوں کا مقصد  
یہ ہے کہ دونوں نمازوں میں فصل ہو جائے، تاکہ  
وصل اور ملائے کا وہم نہ پیدا ہو، تو یہ حکم استحباب  
کے لئے ہے اور نہی برائے تخریہ ہے اھ ملخصا۔

یہاں سے صاف ثابت کہ ایسے شبہ کے رفع کو اس جگہ سے ہٹ جانا پس ہے تو بعد نقص صفوف  
اس علت کی اصل گنجائش نہیں۔ لاجرم معنی یہ ہیں کہ نماز جنازہ کے بعد اسی طہیت پر بدستور صفیں باندھے  
وہیں کھڑے ہوئے دُعا نہ کریں کہ زیادت فی الصلاة سے مشابہت نہ ہو۔ یہ معنی صحیح و سدید بے غبار و  
فساد ہیں، اور عقل سلیم کے نزدیک نفس عبارت دلیل سے بالتعین مستفاد۔ یہاں سے روشن ہوا کہ اس قسم  
کے اقوال میں قیام بمعنی استادن بے تکلف درست اور وجہ تفسید بھی منکشف ہو گئی، اور بعض علماء کا وہ  
استظهار بھی ظاہر ہو گیا کہ اگر شستہ دُعا کند جائز باشد (اگر بیٹھ کر دعا کرے جائز ہوگا۔ ت) بلا کر اہست  
فی الواقع بیٹھ جانا بھی نماز جنازہ سے فاصل بین ہو سکتا ہے کہ اس کے بعد شبہ زیادت نہیں، مگر نقص  
صفوف اس سے بھی اتم و اکمل ہے کما لا یخفی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ ت)

اب بحمد اللہ تعالیٰ تمام کلمات علماء منظم ہو گئے اور مسئلہ کی صورت و وجہ مع دلائل شمس و امس کی  
طرح روشن ہو گئیں۔ بحمد اللہ نہ کلمات علماء میں باہم اختلاف ہے نہ اصول و قواعد شرع و عقل سے خلاف۔  
ہر ایک اپنے اپنے محل پر درست و بجا ہے اور منکرین زمانہ کی جہالت و سفایات سے پاک و جدا۔  
ہکذا ینبغی التحقيق واللہ تعالیٰ ولی التوفیق (اسی طرح تحقیق ہونی چاہئے اور خدا نے برتری  
توفیق کا والی ہے۔ ت) اور ایک نہیں کیا صد ہا جگہ دیکھے گا کہ کلمات علماء کرام بظاہر سخت مضطرب و  
متخالف معلوم ہوتے ہیں، یہاں تک کہ ناواقف یا سہل گزر جانے والا شدت تصادم سے پریشان  
ہو جائے یا رجحان بالغیب خواہ پیش خویش کوئی وجہ رجحان سمجھ کر بعض کے اختیار باقی سے اعراض و انکار

پر آئے اور جب میزانِ نقد و تحقیق اُس کے ہاتھ میں پہنچے جسے مولا تعالیٰ جل و علا نظرِ تنقیحی سے بہرہ وانی بخشے وہ ہر کلام کو اس کے ٹھیک محل پر اتارے اور بکھرے موتیوں کو متسق نظام میں گوندھ کر سلسلہ معنی سنوارے جس سے وہی مختلف کلمات خود بخود رنگِ ایستاد پائیں اور سب خدشے خرخشے آفتاب کے حضور شبِ یجور کی طرح کا فور ہو جائیں۔

ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ رَبِّ اَوْذَعْنِي اِنْ اَشْكُرْ نِعْمَتَكَ الَّتِي اَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَاِنْ اَعْمَلْ صَالِحًا تَرْضَهُ وَاَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي اِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَىكَ ۚ وَانْفِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ۔

وہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے اور خدا بڑے فضل والا ہے۔ اے میرے رب! مجھے یہ نصیب کر کہ میں اُس احسان کا شکر ادا کروں جو تو نے مجھ پر اور میرے ماں باپ پر کیا، اور یہ کہ میں ایسا نیک عمل کروں جسے تو پسند فرمائے۔ اور میرے لئے میری اولاد میں

نیکی پیدا کر، بے شک میں تیری جانب رجوع لایا، اور یقیناً میں مسلمانوں سے ہوں۔ (ت) ہاں باقی رہی امام ابن حامد سے ایک حکایت کہ زاہدی نے قنیدل میں ذکر کی،

حَيْثُ قَالَ عَنْ ابْنِ بَكْرٍ عَنْ حَامِدٍ اَنَّ الدُّعَاءَ بَعْدَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ مَكْرُوهٌ ۚ اِنَّ

اس کی عبارت یہ ہے کہ ابو بکر بن حامد سے منقول ہے کہ نماز جنازہ کے بعد دعا مکروہ ہے۔ (ت)

یہ تو حضرات مانعین کی خوشی کی چیز ہے کہ اس میں قیدِ قیام بھی نہیں،

اقول و بالله التوفيق ( میں کہتا ہوں اور خدا ہی سے توفیق ہے۔ ت) یہ تو حضرات منکرین پر بڑی تشنیع کی جگہ ہے کہ اس میں قیدِ قیام بھی نہیں، جس نے ہمارا کلام بالابنظرِ امعان و اتقان دیکھا ہے اُس پر روشن ہے کہ انکار میں جس قدر اطلاق زائد مستدل صاحبوں پر اتنی ہی آفتِ سخت، کیا نماز جنازہ کے بعد مطلقاً دعا کی کراہت باجماع اُمت باطل نہیں، کیا نصوصِ قولیہ و فعلیہ حضور معلی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واقوال تمام ائمہ سلف و خلف اس کے بطلان پر شاہد عادل نہیں کیا یہ اطلاق یونہی عنانِ گستاہ ہے تو دعائے زیارتِ قبور اس میں داخل نہیں تو واجب ہوا کہ مطلق بعید مراد نہ ہو، بلکہ وہی بعید متصل ہے فاضل بن ابی قحیف قیام خود ہی آگئی کہ یہ بعید بے بقا قیام متصور نہیں کما قررنا (جیسا کہ ہم نے بیان کیا۔ ت) تو اس کا مرجع بعیدہ اُخفیس اقوال



قسم اول کی طرف اور شبہہ مانعین یکسر برطرف تحقیق نظر فقہی تو بحدہ اللہ یہاں تک بروجہ اتم و اصل مذکور ہوئی مگر مخالف متعسف اس حکایت کے ظاہر لفظ میں بالکل آزادی دیکھ کر اپنے موافق ہی کیا چاہے ، اور خواہی خواہی اطلاق و توسیع بعدیت کی طرف کھینچے تو بہت بہتر۔ بعونہ تعالیٰ ہم سے ایادت مینا نظر اند لے۔  
**فاقول** اولاً بعدیت متعلقہ ہے یا مطلقہ یا بین بین اول مخالف کو مضر اور ثانی اجماع و نصوص متواترہ کے خلاف اور ثالث غیر منضبط ، نہ ایک تفسیر دوسری سے اولیٰ بالمقبول تو کلام مجمل اور استناد مہمل ، بہر حال مخالف کو گنجائش تمسک نہیں ۔

ثانیاً ( بعبارت اخری ) جب نہ تفسیر سے چارہ نہ تسلیم اطلاق کا یا را کہ زیارت قبر کے وقت دعا لاموات مخالف بھی جائز مانتا ہوگا ، تو اب نظر تعین تفسیر میں رہی قید اتصال کے ظہور و انضباط سے قطع نظر بھی کیجئے تو اقل درجہ احتمال مساوی ہے اور مخالف مستدل ۔ و اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال ( جب کلام میں کئی احتمال آگئے تو ایک پر اس سے استدلال باطل ہوا ۔ )

ثالثاً یہ اطلاق کلمات باقین کے مخالف اگر بوجہ اتحاد حکم و حادثہ حمل مطلق علی المقید کیجئے تو یہ بھی سی طرف راجع و الکلام الکلام ورنہ بسبب مخالفت اکثرین ناقابل قبول ،

فی الدر المختار من باب التعزیر مطلق  
 فیحمل علی المقید لیقف کلامہم ۱۱ و  
 قبیل فصل فی الحائظ المائد ، یحمد  
 اطلاق الفتاویٰ علی ما وقع مقیداً لاتحاد  
 الحکم والحادثۃ اللہ ونقل نحوه فی  
 رد المحتار آخر مضاربۃ عن مجموعۃ  
 ملا علی وقال المولیٰ علی قاری فی  
 المسلك المتقسط اطلاقہم لاینافی لتقید  
 الکرمافی ۱۱ قال الشامی ۱۱

۱۱ در مختار باب التعزیر  
 ۱۱ در مختار قبل فصل الحائظ المائل  
 ۱۱ رد المحتار بحوالہ مجموعہ ملا علی آخر باب المضارب  
 ۱۱ رد المحتار بحوالہ المسک المتقسط باب الجنایات  
 ۱۱ در مختار باب التعزیر  
 ۱۱ در مختار قبل فصل الحائظ المائل  
 ۱۱ رد المحتار بحوالہ مجموعہ ملا علی آخر باب المضارب  
 ۱۱ رد المحتار بحوالہ المسک المتقسط باب الجنایات

۳۲۶/۱ مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی

۳۰۱/۲ " " " " " "

۵۴۹/۲ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر

۲۴۹/۲ " " " " " "



العقود الدرية آخر الكتاب ذكر ابن وهبان انه لا يلتفت الى ما نقله صاحب القنية يعني الزاهدی مخالفاً للقواعد ما لم يعضده نقل من غيره ومثله في النهر ايضا ونقله ايضا في الدر عن المصنف عن ابن وهبان وفي صوم الطحاوی قبل فصل العوارض بنحو ورقة القنية ليست من كتب المعتمدة.

العقود الدرية آخر کتاب میں ہے ابن وهبان نے ذکر کیا ہے کہ صاحب قنیہ یعنی زاہدی خلاف قواعد جو نقل کرے اس کی جانب التفات نہ ہوگا جب تک کسی اور سے کوئی نقل اس کی تائید میں نہ ملے۔ اسی کے مثل نھر میں بھی ہے۔ اسے درمختار میں مصنف کے حوالے سے ابن وهبان سے نقل کیا ہے۔ اور طحاوی کتاب الصوم میں فصل عوارض سے قریباً ایک ورق پہلے ہے، قنیہ کتب معتمدہ سے نہیں۔ (ت)

خاصاً زاہدی اس مسئلہ میں بالخصوص متہم کہ وہ مذہب کا معتزلی ہے اور معتزلہ خدا لہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اموات مسلمین کے لئے دعا محض بیکار کما نص علیہ فی شرح العقائد وشرح الفقه الاکبر وغیرہا (جیسا کہ شرح عقائد اور شرح فقہ اکبر وغیرہا میں اس کی تصریح ہے۔ ت) اس کی یہ عادت ہے کہ مسائل اعتزل اپنی کتب میں داخل کرتا ہے۔

کما فعل فی مسئلة فی الاشربة و مسئلة فی الذبائح و مسئلة فی الحج وغیره ذلك کما بینہ فی الدر المختار و رد المحتار وغیرہما فی مواضعہ۔ جیسا کہ اشربہ کے ایک مسئلہ، ذبائح کے ایک مسئلہ، حج کے ایک مسئلہ میں اور بھی مسائل میں اس نے ایسا کیا ہے۔ جیسا کہ درمختار، رد المحتار وغیرہا میں اس کے مقامات پر مذکور ہے۔ (ت)

اس کا استاذ الاستاذ زحشری بھی اس کا خوگر ہے۔ فرق اتنا ہے کہ وہ آپ کچھ بکے مگر نقل میں ٹھہرے بخلاف زاہدی کے کہ اس کی نقل پر بھی اعتماد نہیں۔ ان سفہا نے حنفیت کا نام بدنام کر کے فروع میں بعض وہ خفی شراتیں بھر دیں جن سے بعض مفسدین نے بھی دھوکا کھایا اور شدہ شدہ وہ نقول متعدد کتب میں پھیل گئیں جو آج تک حضرات نجدیہ و امثالہم کے نزدیک علی نفیس و غنیمت بارہ ہیں اس کا بعض بیان فقیر غفرلہ تعالیٰ نے اپنی کتاب حیاة الموات فی بیان سماع الاموات میں کیا وبالله التوفیق۔

لہ العقود الدرية نقل الزاهدی لا يعارض نقل المعتمدات مطبوعہ حاجی عبدالغفار و لیساق تاجران کتب گ بازار قندھار ۳۵۶/۲  
سے ماثیة الطحاوی علی الدر المختار قبیل فصل فی العوارض مطبوعہ دار المعرفۃ بیروت ۴۶/۱



سادہ سادہ سچا وہ سچا رہ خود بھی اس حکایت کو بلفظ عن کہ مشیر غزابت و قمر فیض ہے نقل کرتا اور آخر میں اسی قول اکثر کی راہ پر چلتا ہے۔

حیث قال بعد ما سرد قال محمد بن الفضل لا بأس به ظ ولا يقوم الرجل بالدعاء بعد صلوة الجنائز قال رضي الله عنه لا نه يشبه الزيادة في صلوة الجنائز فافهم۔  
 اس طرح گزشتہ عبارت کے بعد وہ کہتا ہے، اور محمد بن فضل نے کہا، اس میں کوئی حرج نہیں، ظ۔ اور بعد نمازہ جنازہ آدمی دعا کے لئے نہ ٹھہرے، امام موصوف رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس لئے کہ یہ نماز جنازہ میں زیادتی و اضافہ سے مشابہت رکھتا ہے اھ۔ اسے سمجھو۔ (ت)

سابقاً سب جانے دو تو غایت درجہ یہ بھی بعض مشائخ سے ایک حکایت سہی اب ترجیح مطلوب ہوگی۔ کتب فقہ میں فتویٰ جانبِ جواز ہے۔ کشف الغطاء میں بعد ذکر عبارت قفینہ وغیرہ لکھا، فاتحہ و دعا برائے میت پیش از دفن درست است و یہیں است روایت معمولہ کذا فی الخلاصۃ الفقہ انتہی۔  
 میت کے لئے دفن سے پہلے فاتحہ و دعا درست ہے اور یہی روایت معمول بہا ہے۔ ایسا ہی خلاصۃ الفقہ میں ہے انتہی۔ (ت)

علامہ شامی افادہ فرماتے ہیں کہ یہ لفظ فتویٰ یعنی یہیں است روایت معمولہ (یہی روایت معمول بہا ہے۔ ت) قوت و شوکت میں علیہ الفتوی و بہ یفتی (فتویٰ اسی پر ہے۔ ت) کے برابر ہے جو اکد الفاظ افتا ہیں۔

فی الدار المختار لفظ الفتوی اکد من لفظ الصحیح والاصح والاشبهہ وغیرہا فی رد المحتار و یظہر لی ان لفظ و علیہ العمل مساوی للفظ الفتوی۔  
 در مختار میں ہے، لفظ فتویٰ، لفظ صحیح، اصح، اشبہہ وغیرہا سے زیادہ مؤکد ہے۔ رد المحتار میں ہے، میرا خیال ہے کہ لفظ "علیہ العمل" (اسی پر عمل ہے) لفظ فتویٰ کے برابر ہے اھ (ت)

۵۶ ص	مطبوعۃ المشتہة بالمعانی	باب الجنائز	لہ قفینہ
۴۰ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل ششم نماز جنازہ	لہ کشف الغطاء
۱۵/۱	مطبوعہ مطبع مجتہباتی دہلی	مقدمۃ الکتاب	لہ در مختار
۵۴/۱	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر		لہ رد المحتار

الحمد للہ کہ حتی بہمد وجہ ظاہر و باہر اور ہر شک و وہم زائل و باثر ہوا۔ امید ہے کہ اس فتوے میں اول تا آخر جتنے جو اہر زواہر بدیۃ النظر اولی الالبصار ہوئے سب حصہ خاصہ خامہ فقیر ہوں کہ اس تحریر کے سوا کہیں نہ ملیں۔

ذَلَّكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى أَجْوَدِ الْأَجْوَدِينَ سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ۔

یہ خدا کا فضل ہے ہم پر اور لوگوں پر، لیکن اکثر لوگ شکر ادا نہیں کرتے۔ اور ساری تعریف اللہ کے لئے جو سارے جہانوں کا پروردگار ہے، اور درود و سلام سخی تر لوگوں میں سب سے زیادہ جو دو سخاوت ہمارے آقا و مولا اور ان کی تمام آل و اصحاب پر (ت)

بالجملہ عبارات فقہاء صرف دو صورتوں سے متعلق ہیں: ایک بعد نماز جنازہ اسی ہیئت پر بدستور صفیں باندھے وہیں کھڑے دعا کرنا۔ دوسرے قبل نماز خواہ بعد نماز دعائے طویل کی خاص غرض سے امر تجہیز کو تعویق میں ڈالنا۔ ظاہر اس صورت میں کراہت تحریمی تک ہو سکتی ہے اور صورت اولیٰ میں تنزیہی۔ ابھی مرقاۃ سے گزرا کہ ایہام زیادت مورث کراہت تنزیہی ہے و بس، جس کا حاصل خلاف اولیٰ یعنی بہتر نہیں، نہ یہ کہ ممنوع و ناجائز ہو۔ بعض علمائے لکھنؤ نے جو اپنے بعض رسائل میں مکروہ تنزیہی کو گناہ صغیرہ لکھ دیا سخت ذلت کبیرہ ہے جس کے بطلان پر صد ہا کلمات ائمہ و دلائل شرعیہ ناطقہ فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اس قول کے رد میں چند مختصر سطور مستحکم بہ جملہ مجلیۃ ان المکروۃ تنزیہا لیس بمعصیۃ لکھیں۔ خیر یہ دو صورتیں تھیں جن سے کلمات فقہاء باحث، ان کے سوا تمام صورت دعا جن میں نہ دعا کی غرض سے تاخیر کریں نہ بعد نماز اس انداز پر ہو بلکہ مثلاً صفیں توڑ کر دعائے قلیل یا بوجہ خاص جنازہ میں دیر کی حالت میں دعائے طویل اصلاً مضائقہ نہیں رکھتی، نہ کلمات علماء میں ان کا انکار، بلکہ وہ عام مامور بہ کے تحت میں داخل اور مستحب شرعی کی فرد ہے۔ باقی کلام قنوی اولیٰ میں مذکور ہوا، وباللہ التوفیق، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و احکم۔

الحمد للہ کہ یہ مبارک جواب موضع صواب چار دہم رجب المرجب روز جہاں افروز دو شنبہ کو وقت چاشت شروع اور وقت عشا تمام اور بطحا تاریک بذل الجوائز علی الدعاء بعد صلاة الجنائز نام ہوا۔

اور ہماری آخری پکاریہ سب کہ ساری حمد خدا کے لئے جو سب جہانوں کا نیک ہے اور بہتر درود کامل تر سلام رسول کے سرار حضرت محمد اور ان کی تمام آل و اصحاب پر الہی قبول فرما!

وَأُخِرْدَعُونَ أَنَا الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ۔ آمِينَ !

مسئلہ ۶۵ از جالندھر محلہ راستہ دروازہ بھگوارہ۔ مرسلہ محمد احمد خاں صاحب ۶ رمضان المبارک ۱۳۲۳ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، پنجاب کے اکثر شہروں میں دستور ہے کہ نماز جنازہ سے  
فارغ ہو کر بعد سلام کے اُسی جگہ پر جہاں نماز جنازہ ادا کی گئی ہے میت کے لئے دعائے مغفرت کی جاتی ہے اور  
بعض لوگ پیشتر دعا کے سورۃ فاتحہ ایک بار اور سورۃ اخلاص میں بار یا گیارہ دفعہ پڑھ کر میت کے لئے مغفرت  
کی دعا کرتے ہیں اور ہمیشہ سے یہی دستور چلا آیا اب فرقہ غیر مقلدین اس دستور کے ہٹانے میں کوشش کر رہے  
ہیں، اس کے عدم جواز میں غیر مقلدین یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ اس کا ثبوت کسی حدیث سے نہیں بلکہ فقہ کی  
کتابوں کی عبارتیں سناتے ہیں، منجملہ ان کے مستندات کے ایک یہ ہے:

اذا فرغ من الصلوۃ لا یقوم بالدعاء  
سراجیہ  
جب نماز جنازہ سے فارغ ہو جائے تو دعا کے لئے  
نہ کھڑا ہو۔ (ت)

قدوری کے حاشیہ پر ہے،

الدعاء بعد صلاة الجنائز مکروہ کذا فی  
البرجندی لا یقوم بالدعاء بعد صلاة  
الجنائز لانه دعا مرة لا تکررها  
دعاءً بزازیہ جلد اول بر حاشیہ عالمگیری۔  
وعا بعد نماز جنازہ مکروہ ہے جیسا کہ برجندی میں  
ہے نماز جنازہ کے بعد دعا کے لئے کھڑا نہ ہو کہ  
ایک مرتبہ دعا کر چکا ہے کیونکہ نماز جنازہ کا اکثر حصہ  
دعا ہی ہے۔ (ت)

جواب مدلل بدلائل قویہ بحوالہ کتب معتبرہ اور تحریر عبارات معتمدہ تحریر فرما کر ممنون و مشکور فرمائیں۔ بینوا  
بالدلیل والتفصیل تو جراً بالاجرا المجزیل۔

### الجواب

گیارہ سال ہوئے کہ یہ مسئلہ ۱۳۱۱ھ میں معرکہ الارار رہا، مجلسی و کانپور سے اس کے بارہ میں بار بار  
سوالات مختلف صورتوں میں آئے فقیر نے جواب میں کبھی تحقیق حدیث اور کبھی تنقیح فقہ سے کام لیا اور بالآخر اس  
کے باب میں ایک موجد و کافی رسالہ مستحق بہ بذل الجوائز علی الدعاء بعد صلاة الجنائز لکھا جس میں  
تحقیق حکم فقہی و توضیح معانی عبارات مذکورہ سراجیہ وغیرہ کتب فقہ کو بعونہ عزوجل ذر وہ علیا تک پہنچایا اور  
بفضلہ تعالیٰ عرش تحقیق مستقر کر دکھایا کہ میت کے لئے دعا قبل نماز جنازہ و بعد نماز جنازہ ہمیشہ مطلقاً

لہ فتاویٰ سراجیہ باب الصلوۃ علی الجنائز مطبوعہ منشی نو کشور لکھنؤ ص ۲۳  
سہ برجندی شرح نقایہ فصل فی صلوۃ الجنائز  
سہ فتاویٰ بزازیہ علی ہامش فتاویٰ ہندیہ الخامس والعشرون فی الجنائز الخ نورانی کتب خانہ پشاور ۱۸۰/۱  
۸۰/۴



مستحب و مندوب ہے۔ اور اس سے اصلاً ممانعت نہیں۔ خود حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے قبل و بعد نماز دونوں وقت میت کے لئے دعا فرمانا اور اس کا حکم دینا ثابت ہے، فقہائے کرام ہرگز اسے منع نہیں فرماتے، یہاں ممانعت تحریمی خواہ تنزیہی صرف دو صورتوں کے لئے ہے اور وہی عبارات مذکورہ و غیر مذکورہ فقہیہ میں علی التلویع مقصود ہیں۔ ایک یہ کہ خاص دعا طویل کی غرض سے بعد نماز خواہ قبل نماز تجہیز میت کو تعویق میں ڈالنا، مثلاً نماز ہو چکی اور کوئی حالت منتظرہ لے چلنے کے لئے باقی نہیں رہی، صرف دعا کے لئے جنازہ رکھ چھوڑیں اور درنگ و تطویل کریں یہ ممنوع ہے، اکثر عبارات اُسی طرف ناظر ہیں، دوسرے یہ کہ بعد نماز اُسی ہیت پر بدستور صفیں باندھے امام و مقتدی وہیں کھڑے دعا کریں یہ مناسب ہے کہ نماز پر شبہ نہ پڑے۔ بعض عبارات اُسی طرف ناظر ہیں، ان کے سوا تمام صورتوں میں نہ خاص دعا کی غرض سے درنگ و تعویق کریں نہ بعد نماز اُسی انداز میں ہو بلکہ صفیں توڑ کر دعا برقیلی یا بوجہ دیگر جنازہ میں دیر کی حالت میں دعا طویل اصلاً مضائقہ نہیں رکھتے نہ کلمات علما میں اس کا انکار بلکہ وہ عام مامور بہ کے حکم میں داخل اور مستحب شرعی کا فرد ہے۔ یہ رسالہ بمبئی مطبع گلزار حسینی میں چھپ کر شائع ہو چکا۔ ان تمام مراتب کی تفصیل تمام اُسی رسالہ اور اُس کے پہلے کے فتویٰ میں ملے گی۔ کشف الغطاء میں بعد ذکر عبارات قنیہ و غیر ہا

فاتحہ و دعا براے میت پیش از دفن درست است میت کے لئے دفن سے قبل فاتحہ و دعا درست ہے  
و ہمیں است روایت معمولہ، کذا فی الخلاصۃ الفقہ اور یہی روایت معمول بجا ہے۔ ایسا ہی خلاصۃ الفقہ  
واللہ تعالیٰ اعلم میں ہے۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بنارس محلہ کنڈی گڑ ٹولہ مسجد بی بی راجی شفا خانہ ۶ جمادی الاخرہ ۱۳۱۲ھ

بخدمت لازم البرکۃ جامع معقول و منقول، حاوی فروع و اصول جناب مولانا مولوی احمد رضا خاں صاحب  
مد اللہ فیضانہ از جناب خادم الطلبہ عبد الغفور، سلام علیک قبول باد۔ کچھ مسائل میں یہاں علماء کے درمیان  
اختلاف ہے لہذا مسئلہ ارسال خدمت لازم البرکۃ ہے امید ہے کہ جواب سے مطلع فرمائیں، زید کہتا ہے  
ما ز جنازہ عند الخفیہ اندر مسجد کے پڑھنی علی العموم خواہ میت مرض ہیضہ اسہال میں مرا ہو یا دوسرے مرض  
میں بچہ وجہ مکروہ ہے ہنجد اس کے ایک وجہ تلویث مسجد ہے۔ عمرو کہتا ہے جو شخص مرض ہیضہ اسہال  
یا کسی مرض امراض معدہ کی وجہ سے مرا ہے اُس کا جنازہ مسجد میں پڑھنا البتہ موجب احتمال تلوث مسجد کا ہے

اور اس کی نماز جنازہ مسجد میں پڑھنی مکروہ ہے، نہ علی العموم۔

### الجواب

قول زید صحیح ہے۔ عمرو کا مرضیان معدہ میں حصرتو محض غلط، ہاں سیدنا امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت نادرہ بعض کتب میں یوں نقل کی گئی کہ خوف تلوث نہ ہو تو مسجد میں جائز۔ یہ عبارت بظاہر اس بحث علامہ طحاوی کی مؤید کہ قول تعلیل بہ تلوث پر ظن تلوث سے تقیید مناسب، شبہ و توہم مانع نہیں۔ اس عبارت و روایت شاذہ پر بھی امراض معدہ و امعاء و رحم و زخم و یرم و غیر ہا بہر مظنہ تلویث بالاتفاق داخل کراہت۔ حلیہ میں فرمایا :

ونقل فی الدراية عن ابی یوسف رواية  
انه لا تکره صلاة الجنائزة فی المسجد  
اذا لم یخف خروج شئ یلوث المسجد فعلم  
هذا اذا من ذلك لم یکره علی سائر الوجوه الخ  
درایہ میں امام ابو یوسف سے ایک روایت یہ نقل ہے  
کہ جب مسجد کو آلودہ کرنے والی کسی چیز کے نکلنے کا  
اندیشہ نہ ہو تو مسجد میں نماز جنازہ مکروہ نہیں۔ اس  
کی بنیاد پر جب اس سے اطمینان ہو تو تمام صورتوں  
میں کراہت نہیں الخ (ت)

حاشیہ مراقی الفلاح میں ہے :

ینبغی تقیید الکراهة بظن التلویث فاما  
توهمه او شککه فلا تثبت به الکراهة  
کراہت کو آلودگی کے ظن سے مقید کرنا چاہئے اگر  
اس کا وہم یا شک ہو تو اس سے کراہت ثابت  
نہ ہوگی۔ (ت)

مگر عامہ کتب مذہب میں جہاں تک اس وقت نظر فقیر نے جو لان کیا یہ روایت نادرہ بھی بر سبیل اطلاق و تعمیم  
بے تحقیق و تفصیل ماثور و منقول، جو علماء اس کے ترجیح و تصحیح و اختیار کی طرف گئے جنازہ کا مسجد میں لانا  
مطلقاً مکروہ بتاتے ہیں۔ مصلین اُسے احتمال و توہم تلویث سے تعلیل فرماتے ہیں۔ تقیید و تخصیص حالت ظن کا  
پتا نہیں دیتے، علمائے کرام اختلاف مشائخ کو اُس حالت سے مقید کرتے ہیں کہ جنازہ مسجد سے باہر ہو اور  
مطلقاً صاف تصریح فرماتے ہیں کہ جنازہ کا مسجد میں ہونا بالاتفاق مکروہ۔

اقول و بالله التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ ہی سے ہے۔ ت) یہاں اطلاق

لہ حلیہ المحلی شرح منیہ المصلی

لہ حاشیہ الطحاوی علی مراقی الفلاح فصل السلطان حتی بصلوتم مطبوعہ نور محمد کارخانہ تجار کتب کراچی ص ۳۲

ہی اوفی و احق و الصق بدلیل ہے کہ اعمار غالباً فضلات سے خالی نہیں ہوتیں اور موت مزلی استساک و موجب استرخائے تام ہے اور جنازہ لئے چلنے کی حرکت مؤید خروج، توہر میت میں خوف تلویث موجود۔ باقی کس خاص وجہ سے غلبہ ظن کی کیا حاجت، نا سمجھ بچوں کو مسجد میں لانا مطلقاً ممنوع ہوا کہ سب میں احتمال تلویث قائم، کچھ یہ شرط نہیں کہ جس بچہ کو اسہال وغیرہ کا عارضہ لاحق ہو وہی مسجد میں نہ لایا جائے، یہ نہیں میت بلکہ اس سے بھی زائد کہ لا ینحقی علی الفطن (جیسا کہ زیرک پر پوشیدہ نہیں۔ ت) پھر یہ بھی امام ثانی سے ایک روایت نادرہ ہے ظاہر الروایۃ میں ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک مسجد میں جنازہ مطلقاً مکروہ ہے اگرچہ میت بیرون مسجد ہو، یہی ارنج واضح و مختار و ماخوذ ہے،

فان الفتوی متو. اختلفت وجب المصبر  
انی ظاہر الروایۃ کما افادہ فی البحر و  
الدروغیہما۔  
اس لئے کہ جب فتویٰ میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایۃ کی طرف رجوع ضروری ہے، جیسا کہ بحر اور درمختار وغیرہما میں افادہ کیا۔ (ت)

اب عبارت علماء شافعی، تنویر الابصار و درمختار میں ہے،

کرہت تحریم و قیل تنزیہا فی مسجد  
جماعۃ ہوا یمیت فیہ وحدہ او مع  
القوم و اختلف فی الخارجۃ عن المسجد  
وحدہ او مع بعض القوم و المختار الکراہۃ  
مطلقاً خلاصۃً۔

ردالمحتار میں ہے،

مطلقاً فی ای جمیع الصور المتقدّمۃ کما  
فی الفتح عن الخلاصۃ و فی مختار است  
النوازل سواء کان المیت فیہ او خارجہ  
هو ظاہر الروایۃ، و فی سوا یت لایکرہ  
اذا کان المیت خارج المسجد۔

مطلقاً یعنی گزشتہ تمام صورتوں میں، جیسا کہ  
فتح القدر میں خلاصہ سے منقول ہے۔ اور مختارات  
النوازل میں ہے کہ خواہ میت مسجد کے اندر ہو یا  
باہر، یہی ظاہر الروایۃ ہے۔ اور ایک روایت  
میں یہ ہے کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں (ت)



اشباہ میں ہے :

منع ادخال الميت فيه والصحيح ان  
المنع لصلاة الجنائز وان لم يكن  
الميت فيه الا لعذر مطر ونحوه.

مسجد میں میت کو لے جانا منع ہے اور صحیح یہ ہے  
کہ محافعت نماز جنازہ کی وجہ سے ، اگرچہ میت  
مسجد کے اندر نہ ہو ، مگر بارش وغیرہ کا عذر ہو  
تو رخصت ہے ۔ ( ت )

بحر الرائق میں بعد بیان مذہب مختار فرمایا ،

وقيل لا يكره اذا كان الميت خارجا المسجد  
وهو مبتلى على ان الكراهة لاحتمال تلويث  
المسجد والاول هو الادنى لا اطلاق  
الحديث كذا في فتح القدير.

اور کہا گیا کہ جب میت مسجد کے باہر ہو تو مکروہ نہیں  
اس قول کی بنیاد اس پر ہے کہ کراہت کا حکم  
آلودگی مسجد کے احتمال کی وجہ سے ہے ، اور پہلا  
قول ہی اطلاق حدیث کے مطابق ہے ۔ ایسا ہی  
فتح القدير میں ہے ۔ ( ت )

ہدایہ میں ہے :

لا يصحلى على ميت في مسجد جماعة لقول  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من  
صلى على جنازة في المسجد فلا اجر له  
ولانه بنى لاداء المكتوب ولانه يحتمل تلويث  
المسجد وفيها اذا كان الميت خارجا المسجد  
اختلف المشايخ.

مسجد جماعت میں کسی میت کی نماز جنازہ نہ پڑھی  
جائے گی اس لئے کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کا ارشاد ہے : جس نے مسجد میں نماز جنازہ پڑھی  
اس کے لئے اجر نہیں ۔ اور اس لئے کہ مسجد  
فرض نمازوں کی ادائیگی کے لئے بنتی ہے ۔ اور  
اس لئے کہ اس میں مسجد کی آلودگی کا احتمال ہے ۔

اور ہدایہ ہی میں ہے : جب میت مسجد کے باہر ہو تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے ۔ ( ت )

مبسوط امام شمس الائمہ شری سے علیہ میں ہے ،

عندنا اذا كانت الجنائز خارجا المسجد

جب جنازہ مسجد کے باہر ہو تو ہمارے نزدیک

مطبوعہ ادارۃ القرآن العلوم اسلامیہ کراچی ۲۳۰/۲

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۱۸۴/۲

المکتبۃ العربیہ کراچی ۱۶۱/۱

لہ الاشباہ والنظائر القول فی احکام المسجد

لہ بحر الرائق فصل السلطان احق بصلاۃ

لہ المداۃ فصل فی الصلوۃ علی الميت

لم یکره ان یصلی الناس علیہا فی المسجد  
انما الکراہۃ فی ادخال الجنازۃ فی المسجد

یہ مکروہ نہیں کہ لوگ مسجد کے اندر اس کی نماز پڑھیں۔  
کراہت اسے مسجد کے اندر داخل کرنے ہی کی  
صورت میں ہے۔ (ت)

برجندی شرح نقایہ میں ہے :

کرہت صلوۃ الجنازۃ فی مسجد جماعة  
اتفاقا اذا وضعت الجنازۃ فیہ ولو وضع  
خارجہ اختلف المشائخ فیہ وذلك لان  
علة الکراہۃ اما توهم التلوث او کون  
المسجد مبینا لاداء المكتوبة اھ ملخصها۔

مسجد جماعت میں جنازہ رکھ کر نماز جنازہ پڑھنا  
بالاتفاق مکروہ ہے، اور اگر جنازہ باہر رکھا ہو تو  
اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔ یہ اختلاف اس  
لئے ہے کہ کراہت کی علت آلودگی مسجد کا احتمال ہے  
یا یہ کہ مسجد فرائض و قیہ کی ادائیگی کے لئے بنی  
ہے اھ بہ تلخیص (ت)

شرنبلالیہ میں ہے :

قوله (یعنی القدر) کرہت فی مسجد  
هو فیہ اقول والکراہۃ هنا باتفاق اصحابنا  
کما فی العناية

عبارت غرر (مسجد میں جنازہ رکھا ہو تو اس میں نماز  
جنازہ مکروہ ہے) میں کہتا ہوں یہاں کراہت پر  
ہمارے مشائخ کا اتفاق ہے، جیسا کہ عنایت  
میں ہے۔ (ت)

عبارات یہاں بکثرت ہیں و فیما نقلنا کفاۃ وقد ظہر بہ کل ما القینا علیک (اور جس قدر ہم نے  
نقل کر دیا وہ کافی ہے، اور اس سے وہ ساری باتیں واضح ہو گئیں جو ہم نے بیان کیں۔ ت) و اللہ  
سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

میں سلمہ از فیروز آباد ضلع اگرہ محلہ کوٹلہ مرسلہ مسکین تاج محمد  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں :

(۱) رمضان المبارک کے الوداعی جمعہ کو جامع مسجد میں مسلمانوں کا جنازہ آیا، نمازیوں کی بہت زیادہ

۱۔ کتاب المبسوط باب غسل المیت مطبوعہ دار العرفۃ بیروت ۶۸/۲  
۲۔ شرح النقایۃ للبرجندی فصل فی صلوۃ الجنازۃ غشی نوکشور لکھنؤ ۱۸۱/۱  
۳۔ غنیۃ ذوی الاحکام حاشیہ در الاحکام باب الجنازۃ مطبوعہ احمد کمال کائنہ دار السعادت بیروت ۱۶۵/۱

کثرت تھی، نماز جنازہ اگر بیرون مسجد پڑھائی جائے گی تو نہ صغیں سیدھی ہوں گے بسبب قبروں اور درختوں کے اور نہ نمازی اُسکیں بسبب زیادتی کے، اور دھوپ تکلیف دہ تھی روزہ داروں کو، اس صورت مذکورہ عذرات کو مد نظر رکھتے ہوئے نماز جنازہ فرش مسجد پر پڑھائی جائے یا نہیں، اور ثواب ہوگا یا نہیں؟

(۲) اُس شخص کے واسطے کیا حکم ہے کہ وہ جانتا ہے کہ تمام مسلمانوں کے عذرات مذکورہ بالا صحیح ہیں اور اندرون مسجد جنازہ آگیا ہے اور نماز جمعہ بھی ہو چکی ہے مگر وہ جنازہ کو مسجد سے باہر کرتا ہے اور باہر کر کے نماز جنازہ پڑھاتا ہے اور جائے کی تنگی اور صفوں کی شکستگی اور روزہ داروں کے دھوپ میں کھڑے ہونے کی پڑاؤ کر سکتے ہوئے نمازیوں کی خواہش شرکت نماز جنازہ کو فوت کرے، کیا حکم ہے؟

(۳) اگر کوئی عذر نہ ہو اور نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو نماز ہوگی یا نہیں، اور ثواب ہوگا یا نہیں؟

(۴) اگر بعد نماز جمعہ نماز جنازہ پڑھ لی جائے تو اولیٰ ہے یا سنت وغیرہ پڑھنے کے بعد نماز جنازہ پڑھنا اولیٰ ہے؟ بینوا اتوجروا۔

## الجواب

(۱) جنازہ مسجد میں رکھ کر اس پر نماز مذہب حنفی میں مکروہ تحریمی ہے، تنویر الابصار میں ہے، مکروہت تحریمہ فی مسجد جماعۃ ہی فیہ واختلف فی الخارجه والمختار الکراہۃ مسجد جماعت میں نماز جنازہ مکروہ تحریمی ہے جبکہ جنازہ مسجد کے اندر ہو، اور اگر باہر ہے تو اس بارے میں اختلاف ہے، مختار یہ ہے کہ مکروہ ہے (ت)

نماز جنازہ بہت ہلکی اور جلد ہو جانے والی چیز ہے اتنی دیر دھوپ کی تکلیف ایسی نہیں کہ اُس کے لئے مکروہ تحریمی گوارا کیا جائے اور مسجد کی بے حرمتی روا رکھیں۔ رہی نماز، وہ ادا ہو جائیگی، فرض اُتر جائے گا اور مخالفت حکم کا گناہ اور نفس نماز کا ثواب اللہ عزوجل کے ہاتھ، جیسے کوئی مقصوب زمین میں نماز پھینکا نہ پڑھے۔

(۲) اُس نے مذہب پر عمل کیا، جو بات مذہب میں منع تھی اُس سے روکا، نماز جنازہ فرض کفایہ ہے جو مسلمان تنگی جا کے سبب نہ مل سکے اور ملنے کی خواہش رکھتے تھے اور انھیں ان شاء اللہ العزیز ملنے ہی کا ثواب ہے۔ حدیث میں ہے، جو جماعت کی نیت سے مسجد کو چلا، نماز ہو چکی، اس کے لئے ثواب لکھ گیا۔

قال اللہ تعالیٰ فقد وقع اجرہ علی اللہ ﷻ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، تو اس کا اجر خدا کے ذمہ کرم

پر ثابت ہے۔ (ت)



وقال صلى الله تعالى عليه وسلم انما الكل امر ما فوى له - اور رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا:

(۳) نماز ہو جائے گی، اور اب مخالفت کا گناہ اور زیادہ کہ محض بلا وجہ ہے، اور ثواب کا جواب اوپر گزرا۔

(۴) سنت سے فارغ ہو کر نماز جنازہ پڑھیں، نوافل و وظائف قطعاً بعد کو رکھیں۔ درمختار میں ہے، فی البحر قبیل الاذان عن المجلی الفتوی علی تأخیر الجنائزۃ عن السنۃ۔ بکرمیں اذان سے ذرا پہلے علی صاحب علیہ سے نقل ہے کہ فتویٰ اس پر ہے کہ جنازہ سنت کے بعد ہوگا۔ (ت)

ہاں اگر جنازہ کی حالت ایسی ہو کہ درمیں متغیر ہو جائے گا تو پہلے جنازہ پڑھیں پھر سنت وغیرہ۔ اشباہ میں ہے،

اجتہدت جنازۃ وسنة وقتية قدمت الجنائزۃ - واللہ تعالیٰ اعلم۔ جنازہ اور سنت وقتیہ دونوں جمع ہوں تو جنازہ مقدم ہوگا۔ (ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از سنیا ضلع بریلی مسئلہ امیر علی صاحب ۱۶ شوال ۱۳۳۰ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ بریلی کی جامع مسجد میں نبی خانہ میں نماز جنازہ پڑھائی جائے اور امام نبی خانہ میں ہو اور مقتدی جامع مسجد میں اور نبی خانہ میں برابر صنف بندی ہو درست ہے یا نہیں؟

## الجواب

صحیح یہ ہے کہ مسجد میں نہ جنازہ ہو نہ امام جنازہ، نہ صنف جنازہ۔ یہ سب مکروہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از قادری گنج ضلع بیرجھوم ملک بنگال، مرسلہ سید ظہور الحسن صاحب ری رزاقی مرشدی کرمانی ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ (۱) مسجد کے باہر پورب بجانب جو سامنے نچتہ صحن بنا ہوا رہتا ہے اکثر گرمیوں میں وہاں پر مغرب کی

۲/۱	مطبوعہ قدیمی کتب خانہ کراچی	باب کیف کان بدء الوحی	صحیح البخاری
۱۱۴/۱	مطبع مجتہائی دہلی	باب العیدین	درمختار
۲۱۷۶۱۸/۲	ادارۃ القرآن کراچی	القول فی الدین	الاشباہ والنظائر

نماز پڑھی جاتی ہے اُس جگہ جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟  
(۲) اور لکڑی کا صندوق جو بمنزلہ تابوت کے ہوتا ہے اس کے اندر میت رکھ کر صندوق بند کیا ہو نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

(۳ و ۴) اور کسی ولی یا سادات یا علماء کی قبریں پختہ باندھنا اور کسی ملک سے دوسرے ملک یا شہر سے دوسرے شہر لے جا کر دفن کرنا درست ہے یا نہیں؟

(۵) اور میت کو لکڑی کے صندوق میں رکھ کر دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۶) اور قبر میں میت کے سینہ پر کفن کے نیچے شجرہ پیران طریقت رکھ کر دفن کرنا جائز ہے یا نہیں؟

(۷) اور بزرگان دین نے جو اپنے وصال سے قبل اپنا کفن و تابوت و قبر پختہ اندر سے صحن پختہ کر کے تیار

کر رکھا ہے ایسا قبل سے ان چیزوں کو ایسی حالتوں میں تیار رکھنا جائز ہے یا نہیں؟ بیوا تو جروا۔

### الجواب

(۱) صحن مسجد یقیناً مسجد ہے، فقہائے کرام اُسے مسجد صغیٰ یعنی گرمیوں کی اور مسقف درجہ کو مسجد شتویٰ یعنی جاتوں کی مسجد کہتے ہیں۔ اور نماز جنازہ مسجد میں مطلقاً مکروہ ہے کما فی التنبیہ والدر وغیرہما (جیسا کہ تنویر الابصار اور درمختار وغیرہ میں ہے۔ ت) ہاں حد مسجد سے باہر قفائے مسجد میں جائز ہے۔  
(۲) میت اگر تابوت کے اندر ہو نماز اس پر اُسی طرح جائز ہے کھولنے کی حاجت نہیں۔

(۳ و ۴) قبر جس قدر میت سے متصل ہوتی اُس اندر وہی حصہ کو پختہ کرنا ممنوع ہے اور باہر سے پختہ کرنے میں حرج نہیں اور معظمان دینی کے لئے ایسا کرنے میں بہت مصالح شرعیہ ہیں۔ لاش کا ایک ملک سے دوسرے ملک کو لے جانا تو بڑی بات ہے دوسرے شہر کو لے جانا بھی ممنوع ہے، میل دو میل تک لیجانے میں حرج نہیں کما فی العالمگیریہ وغیرہ (جیسا کہ عالمگیریہ وغیرہ میں ہے۔ ت)

(۵) تابوت میں دفن کرنا مکروہ و خلاف سنت مگر اُس حالت میں کہ وہاں زمین بہت نرم ہو تو حفاظت کے لئے حرج نہیں کما فی الہندیہ وغیرہ (جیسا کہ ہندیہ وغیرہ میں ہے۔ ت)

(۶) بہتر یہ ہے کہ قبر میں طاق کھود کر اس میں شجرہ رکھا جائے اور تبرکات اگر سینہ پر رکھیں تو اُس کی ممانعت بھی ثابت نہیں والتفصیل فی الحروف الحسن (اور تفصیل ہمارے رسالہ "الحروف الحسن فی الکتابۃ علی الکفن" میں ہے۔ ت)

(۷) کفن پہلے سے تیار رکھنے میں حرج نہیں اور قبر پہلے سے بنانا نہ چاہئے کما فی الدر المختار وغیرہ (جیسا کہ درمختار وغیرہ میں ہے۔ ت) قال اللہ تعالیٰ وما تدری نفس باقی ارض

تموت (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: کوئی جان نہیں جانتی کہ اس کی موت کس زمین میں ہوگی۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹ از ریاست کوٹہ راجپوتانہ محلہ چند گڑھ مسئلہ فضل احمد صاحب ۶ محرم ۱۳۳۹ھ (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پہلے ایک حصہ خام تھا اب بالکل طہقہ مسجد کر کے سب پختہ بنا دیا گیا ہے آیا یہ مسجد میں داخل ہے یا نہیں اور یہاں نماز جنازہ جائز ہے یا نہیں اور صحن مسجد ہے یا نہیں؟

(۲) خانہ کعبہ اور مسجد اقدس نبوی میں نماز جنازہ کیوں ہوتی ہے؟ اور جب کعبہ شریف میں نماز پڑھتے ہیں تو مسجد میں کیا حرج ہے؟

### الجواب

(۱) یہ جگہ کہ مسجد سے خارج تھی اگر اُسے پختہ کر کے صحن مسجد سے ملا دینا مسجد کے طور پر نہیں بلکہ صرف اس لئے کہ جمعہ وعیدین میں نمازیوں کو آرام ہو تو وہ بدستور مسجد سے خارج ہے اور اس میں نماز جنازہ جائز ہے، اور اگر تمام مسلمانوں کی رائے سے اُسے مسجد کر لیا گیا تو اب اس میں نماز جنازہ جائز نہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) وہاں شافعیہ کے طور پر ہوتی ہے حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں، واللہ تعالیٰ اعلم۔ مسئلہ ۸ از بلند شہر بالائے کوٹ محلہ قاضی وارہ مرسلہ محمد عبد السلام صاحب ۳۰ رمضان ۱۳۳۷ھ حوض مسجد کے اندر ہے اور اس کے چاروں طرف فرش ہے اور اس کی پٹری پر چار پانی رکھ کر نماز جنازہ پڑھی جاتی ہے، آیا یہ نماز درست ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

### الجواب

قول راجح تریہ ہے کہ نماز مذکورہ مکروہ ہے، اور ایسا کرنا منع ہے۔ تنویر الابصار و درمختار میں ہے: کرہت تحریماً فی مسجد جماعة ہواى المیت فیہ واختلف فی الخارجة عن المسجد وحداً او مع بعض القوم والمختار الکراهة مطلقاً خلاصۃ الخ

مسجد جماعت میں نماز جنازہ مکروہ تحریمی ہے جبکہ جنازہ مسجد کے اندر ہو، اور اگر تنہا جنازہ یا جنازہ مع کچھ نمازیوں کے بیرون مسجد ہو تو اس بارے میں اختلاف ہے، مختاریہ ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے۔ خلاصہ الخ (ت)

القرآن ۳۱/۳۴

باب صلوۃ الجنائزہ

مطبوعہ مطبع مجتہائی دہلی

۱۲۳/۱



اور دوسرے قول پر صورت مذکورہ میں یہ حرج تو نہیں اس لئے کہ میت بیرون مسجد ہے فلا کراہۃ فی الصلوۃ  
 قال فی الغنیۃ ہوا المختار و ذکر علیہ العمل (تو نمازیں کراہت نہیں، غنیہ میں ہے، یہی مختار ہے  
 اور اسی پر عمل بنایا۔ ت) مگر جب کہ فرش مسجد چاروں طرف محیط ہے تو اس پٹری تک جنازے کا لے جانا  
 مسجد کے اندر ہی سے ہوگا اور یہ باتفاق حنفیہ مکروہ ہے، یہ سب اس وقت ہے کہ وسط مسجد میں حوض  
 خود بانی مسجد نے قبل مسجدیت بنایا ہو، ورنہ اگر مسجد ہو چکی اس کے بعد وسط میں یہ حوض بنوایا اگرچہ بانی  
 نے بنایا ہو تو اس کا بنانا حرام، اور اس سے وضو کرنا حرام، اور نماز جنازہ بالاتفاق مکروہ ہے و تحقیقہ  
 فی ما علقنا علی رد المحتار (اس کی تحقیق ہمارے حاشیہ رد المحتار میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 مسئلہ از بانوہ ملک کاٹھیاواڑ مولوی عبدالمطلب صاحب یکم شعبان ۱۳۳۶ھ

یہاں نماز جنازہ کے لئے جو جگہ تعمیر کی گئی شہر سے دور فاصلہ پر ہے، بارش اور گرمی میں بڑی قوت  
 ہوتی ہے لہذا برائے رفع تکالیف بستی کے جو پرانا صد سالہ قبرستان ہے کہ جس کے اندر اکثر قبریں  
 منہدم ہو چکی ہیں، بسبب انہدام کے لوگ گڑا کرکٹ اس کے اندر ڈالتے ہیں اگر وہاں نماز جنازہ کے لئے  
 چھو ترہ بنایا جائے تو جائز ہے یا چگونہ؟

### الجواب

قبور پر نماز ہرگز جائز نہیں، نہ ان پر کوڑا کرکٹ ڈالنا جائز، بند و لیست کریں، ممانعت کریں،  
 ہاں اگر وہاں یا اس کے قریب کوئی قطعہ زمین ایسا ہو جہاں قبریں نہ تھیں تو وہاں نماز کی اجازت ہے۔  
 واللہ تعالیٰ اعلم۔